

釋淨土羣疑論卷第二

西都千福寺大德懷感撰

問曰生彼西方爲過去心生現在心生未來心生若過去心生過去心已滅不可言生若未來心生未來心未至如何說生若現在心生現在心不住復如何生以此三世求生不得以何今勸生西方耶釋曰以三世推已滅未生及現不住无有生，理真實可得猶如燈

炷非過去焰燒炷已滅故非未來焰燒炷未生故非現在焰燒炷不住故非不燒炷破闇發明念念相續新新謝滅相似相續猶如水流能一時中有於四用破闇發明熱器燒炷此亦如是由淨土業感生時熟聖衆來迎歸趣淨土捨娑婆穢質成極樂淨身三世緣生不常不斷雖復諸法寂滅業報宛然諸法无生生死相續卽不壞世諦建立第一義諦卽

其義也。故維摩經淨名大士詰身于言。汝所得法有沒生乎。舍利弗言。无沒生也。維摩詰言。若諸法无沒生相。云何問言。汝於何沒而來生。此明第一義諦。諸法寂靜。无去无來。故言。无沒生也。下經言。有世界名曰妙喜佛號。无動是維摩詰。於彼國沒而來生。此維摩詰言。沒者爲虛誑法。壞敗之相生者爲虛誑法。相續之相。此明世諦假名。非真生滅相。今勸

捨茲穢土。生彼淨方。而於第一義諦之中。三世推之。竟无往生之義。世諦因緣假名。生滅非无捨。此娑婆往生佛國也。子豈得直論第一義諦之理。而壞世諦種種因果作用等法耶。此亦於世諦因果門中說勸往生淨佛土也。

問曰。金剛般若經云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。又云。離一切諸

相卽名諸佛如何今日作有相觀佛行於邪道而願求生此實難矣釋曰般若觀經俱是聖教相无相觀並非凡言互說是邪深有旨趣不可依其般若毀彼觀經何但信誦交懷自成重罪亦乃於佛聖教未解融通何者此之兩經就人就學就解不同作斯說也由人者淺根之人未能觀理爲作色觀觀報化身深根之人能觀實相爲說无相觀於法身淺

人學深深法非藥甘露天命經有誠文深入學淺不成進道遂名退業何能進修故佛對兩根說斯二教由學者初學之人創初入道觀行猶昧未能學深不可教令作是實相觀且教觀色調練其心後學方成進修无相譬如入海從淺至深久學之人堪能進學彼无相觀而乃滯彼初學色相爲進彼行毀前是邪非謂此是邪見攝如慳人學布施慳障除

已滯修初度佛欲勸彼進學尸羅若不毀前  
无由習後故毀其檀捨讚行持戒此是大聖  
善逗物機愚人莫知執文迷義今言邪道理  
亦如斯由解者若知色卽空觀色非邪若迷  
色不空觀色是邪若知空卽色觀空非邪若  
知空異色觀空是邪此乃解誤異途自分美  
醜何關由色空二境以辨其邪正哉子若曉  
此宗途卽常色觀而恒正迷斯旨趣雖空觀  
以恒邪善哉妙旨願詳其致矣

問曰金剛般若言如來者无所從來亦无所  
去故名如來維摩經言我觀如來前際不來  
後際不去今卽不住文殊師利言不住亦不  
去不取亦不捨遠離六入故敬禮无所觀准  
此大乘諸聖教說佛本不來亦无有去何因  
觀經說有化佛來迎隨化佛往有來有去與  
前經相違釋曰甚深實相平等妙理法身如

來本无生滅。以佛本願无限大悲接引衆生。從真起化。十方世界如來引接三輩九品。以化卽真。不來不去。隨機應物。有往有還。前經據化體卽真說。无來去。觀經據從真流化。現有往還。又西方有釋言實无有佛從彼西方而來至此。授手迎接。亦无有佛引彼衆生往生淨土。但是如來慈悲本願功德種子增上緣力。令諸衆生與佛有緣。念佛修福。作十六

觀諸功德力。以爲因緣。自心變現阿彌陀佛來迎行者。隨佛往言。彼佛遣來。不是實遣。但是功德種子與所化生時機正合。令見化佛來迎。故言彼遣而實不遣。阿彌陀佛悲願功德湛然常寂。无去无來。衆生識心託佛本願功德。勝力自心變現有來有去。迎接行人。見有往來。是自心相分。非關他也。故前經說。不來不去。約佛功德說也。觀經說有來有去。約

衆生心相說也。又有釋言如來應機亦復變現。現作諸化身十方迎接往生衆生。彼諸化佛從佛鏡智大悲流現。故言彼佛遣化來迎。然遣化迎如摩尼天鼓。无思成此事。然所現化有往有來而言不往不來者。此或約真而作是說。前已釋竟。或約生滅念念不住生已卽滅不可移動。當處生當處滅異處生異處滅。相似相續假說往來如火焰行非輪輪相。

假說來往實无來往也。故肇法師物不遷論言旋嵐偃嶽而常靜。江海競注而不流。野馬飄鼓而不動。日月歷天而不周。此皆以生滅迅速不可移動也。問曰。涅槃經說捨无常色獲得常色。受想行識亦復如是。又言諸佛所謂師。所謂法也。以法常故諸佛亦常。此卽三身凝然不遷不變。今乃言生滅不住。斯何義耶。釋曰。此之諍論非唯今日一般。大德涅槃學

者言三身並常不生不滅廣引涅槃經文及菩薩本業瓔珞經等證三身並常此多依教也有一般大德依攝大乘論等釋佛有三身常有三種一凝然常謂法身佛二不斷常謂受用身佛三相續常謂變化身佛雖各名常義有差別以後二身從生因生般若論說報化二身生因生故諸所作者皆是无常若是凝然應同法身了因所證又應非陰亦无緣慮言說動作以此衆多義理推之非凝然常也廣如唯識論等成立又約遍計所執衆生橫計佛有去來爲破妄執心外有佛有往有來爲破妄情故言不來不去故維摩經言善來文殊師利不來相而來不見相而見如是等今此觀經說有往來與諸大乘經不相違也各據一義悉爲妙說

問曰法句經言佛告寶明菩薩言善男子汝

且觀此諸佛名字爲是有耶爲是无耶爲有實耶爲无實耶善男子若名字有說食與人應得充飽若得充飽一切飲食卽无所用何以故說食尋飽不須食故按此經義欲明名字性空不能詮說諸法今既教人專稱佛名號能消重障之罪往生西方何異說食充飽談漿除渴也釋曰依諸大乘微妙經典咸言名字虛假无有定實故經言文字性離无有

文字又言名義互爲客菩薩應尋思然卽寂嘿无言湛然宴坐卽物隣无得道之望須跋靡證果之辰雖能所說殊不可談食得飽終名有詮表而因言會理因言會理故指月之譬興焉名字性空故捨船之喻作矣佛以愚夫執著緣名生惑或愛或恚具造德非罵我讚我起生起殺具十惡業顛墜三塗故破彼或言言文字虛假縱令讚毀何榮辱汝身若

言因讚卽榮華汝身毀謫卽損汝形質亦應  
說食得飽言火焚軀雖終日口談味珍不免  
飢虛之困竟夕說於炬火莫見焚身之殃故  
知名字體虛本无真實凡夫莫悟浪起愛憎  
誣名於朝沈淪惡道若言名字无用不能詮  
諸法體亦應喚水、火來命男女至彼既一一  
呼召无有參差故知筌蹄不空魚兔斯得故  
使梵王啟請轉正法輪大聖應機弘宣妙旨

三藏奧旨煥爛於龍宮十二部經照彰於鷲  
嶺人天凡聖咸稟至言五道四生並遵遺訓  
聽聞讀誦利益弘深稱念佛名往生淨土亦  
不得唯言名字虛假不有詮說者也

問曰。瑜伽師地論云。三地菩薩方生淨土。今  
勸地前。凡夫聲聞等生。有何意也。釋曰。諸經  
論文說生淨土。各據一義。取捨不同。或上或  
下。論人差別。淨土既有麤妙勝劣種種。殊異

不同得生亦有種種上下階降亦如仁王經說唯佛一人居淨土三賢十聖住果報此卽十地已還並不得生於淨土以佛大圓鏡智所現淨土是无漏故名之爲淨十地已還本識所變諸淨妙土是有漏故不名爲淨以第八識是果報識故所變之土名果報土也若約行施戒修離无漏定障能以定力處處淨土受生自在卽三地菩薩得定自在故瑜伽

論言三地菩薩方生淨土若以得无分別智斷人法二執見道煩惱證得遍滿法界悟百法明門得生諸佛淨土則初地已上得生淨土若以本願大悲通引一切凡愚衆生乃至下品下生五逆十惡但發菩提心悉得往生具如經說不可直依瑜伽論言三地得生卽謂初二地菩薩亦不得生淨土龍樹菩薩佛記位登初地生於西方極樂世界豈爲未至

三地言不得生淨土。便與此經相違也。又初地菩薩依仁王經說得百法明門。見百佛淨土。如何言不得生淨土也。又華嚴經說初發心。凡夫菩薩願生淨土。即得往生。故知瑜伽論文。別據一相。得定自在。離障而說也。

問曰。攝大乘論對法論等。无著天親諸大論師。釋諸經論種種文義。有四意趣。四秘密言。唯由發願而得往生西方者。此是別時意。今

日勸入修西方業。即得往生。豈成道理。自攝論至此。百有餘年。諸德咸見此論文。不修西方淨業。今即言得生。豈不與論相違也。釋曰。攝論言。唯由發願而得往生者。此別時意也。然古來諸德咸以此文證是別時之意。言未即得生。今詳此文證是即得往生顯其論主之意。何者。論言。唯由發願者是簡持義。簡去念佛之行。持取唯空發願。更无有行。孤有此

願故曰唯由發願若唯發願而得生者此卽是別時意也。非卽發願之時。終後卽生淨土。故曰別時今時念佛至心卽意業善行也。稱佛名號卽語業善行也。合掌禮拜卽身業善行也。由此三業善行能滅八十億劫生死重罪。行願相扶卽得往生。此豈唯是其願哉。論主說此唯由發願之言意顯兼行非別時之意。感者不細尋文義。朦朧摠謂別時若以念

佛行亦是別時。論文何因不言如念阿彌陀佛得生西方者。此是別時也。既不言以念佛修十六觀行三福善之文。是別時之教。故知念佛等生西方非別時之意也。有釋者言念佛修十六觀等卽是發願。又有釋言論師雖舉願言意亦取其念佛亦是別時之意。今此二釋爲顯利益爲顯解義。若顯利益作此解文更令无量衆生流轉穢土。巡歷三途不得

往生淨土。出離生死。若爲解義者。細依文句。取義猶恐不合。宗途朦朧。以釋論文。翻將得其旨趣。何斯謬也。如俱舍論等諸部。誣義引其聖教。楷定旨歸。拾取一字兩字。以成諸部得失。況乃觀經等教。備陳種種行門。或述三福。散善爲淨土。正因。或說十六妙觀爲西方。正業。如何摠將爲發願文也。又所以得知論師不以念佛。是別時意者。此有八意。一論師

釋經本以經意難知爲甚深之教。凡夫披讀。莫能曉悟。造論解釋。佛教欲令愚智咸知。只如觀經无量壽經。阿彌陀經等所說念阿彌陀佛得生西方。文義顯然。愚智皆解。何用所不了。須論釋耶。二法藏比丘發四十八弘誓願。接引衆生。欲令生佛淨土。豈將別時之意。而發弘誓。引接衆生耶。彼願之中。卽言念佛。不得往生。不取正覺。不言唯發願人不得生。

者不取正覺故知念佛等行定得往生入在  
四十八願中非別時也唯由發願不即往生  
不在四十八願中故是別時意也三稱讚淨  
土經十方恒沙諸佛出廣長舌相證得往生  
豈證別時之意諸佛舒舌本爲難信衆生將  
爲念佛功德不多盡此一形即生淨土咸生  
疑謫不信是經故現不虛誑之舌相發誠諦  
之真言令衆生觀相聽言除疑生信乃謂別

時之教未即得生西方後至初地得生衆生  
有何疑惑須佛舒舌相證往生西方耶四阿  
彌陀經先勸應當發願生彼國土後教稱念  
佛名一日至七日即言聖衆臨命終來迎行  
者得生若言念佛即是願言前已勸言令其  
發願後更何須教令念佛故知前文是願後  
文是行行願相扶得生淨土豈容念佛而是  
願耶五淨土論與攝論同是世親菩薩所造

寧容世親製淨土論。卽言念佛得生西方。非別時之意。釋攝論。乃曰念佛等是別時之意。非卽得生耶。造論如是。兩人容許二師。意別何必攝論得經旨趣。淨土論迷其聖言。況兩論同世親所造文義。故非鉅楮以論求於人意。故知願是別時也。六淨土論說有五門。一身業禮拜門。二口業念佛門。三意業觀察門。四發願門。五迴向門。若修行卽是發願前三

業行與第四發願門有何差別也。若是其一卽應无有五門。若是其異。故知前是行門也。七起信論馬鳴所造言其念佛得生西方。正是行門。非別時意。故知天親所造論意亦同。然不以念佛等門而爲別時意也。如馬鳴菩薩所造起信論教初學菩薩言有八因緣而造此論。至第七緣爲示專念方便。生於佛前。必定不退信心。故復次衆生初學是法欲求

正信其心怯劣，以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親承供養，懼謂信心難可成就。意欲退者，當知如來有勝方便，攝護信心，謂以專意念佛，因緣隨願得生。他方佛土常見於佛，永離惡道。如修多羅說：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根迴向願求生彼世界，即得往生。常見佛故，終無有退。若觀彼佛，真如法身，常勤修習，畢竟得生，住正定。

故八若以念佛非是行者，三福十六觀等是行，非行耶？若是行者，如地觀中說，作是觀者，除八十億劫生死之罪，捨身他世，必生淨佛國。心得無疑，念阿彌陀佛，亦於念念之中滅八十億劫生死重罪，得生西方。何故滅罪是同，而彼是行，此非行，彼得生，此不得生耶？若俱非行者，韋提希夫人及五百侍女，佛記得生，爲由作此觀等，得生爲由，餘行得生，若由

此觀等得生者此既非行如何得生若作觀  
不得生者何須夫人請說不生之法如來爲  
說不生法耶又若摠是願門卽應唯是其一  
何須分別爲十六觀耶又爲此解非但不曉  
經文亦乃毀其正見自損損他於人於法摠  
无益也問曰若唯發願是別時意者如何別  
時意耶答佛以衆生煩惱熾盛流轉生死沈  
淪苦海无有出期是以稱讚西方極樂世界

依正兩報四種莊嚴勸諸衆生令生淨土諸  
衆生類雖聞佛法障有輕重悟有淺深遂令  
依教勝劣差別有一類衆生雖聞淨教誹謗  
毀訾非但不生西方亦自沈淪惡道此全與  
西方遠也有一類衆生雖聞淨教深信不諂  
五欲纏心樂居穢土亦不發願亦不脩行此  
人修善或生人天或復造惡沈淪惡趣此人  
望生西方亦爲遠矣以並无心趣求或又誹

謗毀此故清淨平等覺經言若有衆生聞說淨土教法聞如不聞反生誹謗我說此人未得解脫始從三惡道中來无信向人亦全无行願故未得解脫有一類衆生與阿彌陀佛宿願緣熟聞說淨土教門淨心信敬發弘誓願願我往生西方淨土更不願求人天果報雖有此願然此人或以煩惱因緣耽著五欲或復懈怠放逸不能修道以遇惡知識廣造

十惡或復臨終時不逢善友或以身嬰重病狂亂失心或復多日失意不解人語遂便空有願言未曾修淨行雖不往生淨土此願遠是生因或由發願勝力後必定能修行或且起行之人必有修行之意彼雖未能起行當有起行之功方前二類之人卽有遠生之義故經記歎此人爲得生西方也愚人將謂卽得不假別脩淨因論師釋此經文此是別持

之意非但唯由發願而即得生西方後人讀論不解即言行不得往生此深錯也。又有一類衆生善根深厚煩惱輕微逢遇勝緣聽聞淨教深生淨信發願修行臨終往生具如經說此是行願具足即得往生異彼空願之人故非別時之教佛對前二類人未得往生之日故記發願之者而得往生論師恐同行願具足即得往生人故別分離唯願之人是爲

別時之意也。故願喻初一金錢念佛修行等是中間九百九十八金錢往生淨土是第一千金錢也。故攝論言如以一金錢貿易得千金錢又如念多寶佛未即至不退位也不退位在十住初心此人當念多寶佛時或是十信前心或十信初心等未可念多寶佛即超十信十千劫即至十住初心以須中間更修八萬四千波羅蜜行方至初心也。而念多寶

佛與不退行爲遠緣故名別時意也上來以衆多義顯別時意自開發願非是起行之人是彼攝論師言別時之意也又攝論文別時意者是報淨土唯願念佛理未卽生若化淨土唯願念佛必卽得生如華嚴經不須疑惑問曰往生衆生唯此人趣得修淨業而得往生爲通餘趣亦得往生及已終者於真道中亦得往生不釋曰於五趣中悉能修西方淨

業得生極樂按諸天既能來聽觀經乃觀經下文言无量諸天龍夜叉聞佛所說皆大歡喜稱讚淨土經列衆中言無量諸天阿索洛等爲聞法故皆來聽法故知悉欲願生淨土皆能修習淨業得生西方又按菩薩處胎經第四卷說化生龍持八關齋戒金翅鳥欲食不得請問其法龍爲說八關齋法金翅鳥隨龍往海龍王宮中爾時龍子復與金翅鳥而

說於偈是時龍子龍女心開意解壽終之後皆當往生阿彌陀佛國又按隨願往生經說若以亡者嚴身之具堂宇屋宅園林浴池以施三寶此福最多功德力强可得拔彼地獄之殃以是因緣使得解脫憂苦之患長得解脫往生十方諸佛淨土以此准知五趣衆生悉得往生極樂國也

問曰於此三界穢土受生但有色形皆受中

陰死此生彼往來傳識具有四有所謂中有生有本有死有未知從此生於淨土亦有中有不釋曰此有二釋一言无有中有以此命終坐蓮華中故知則是生陰攝也以入蓮華之中似同處胎也今釋此義未必則然且如穢土受生之法必須至彼生處方受生陰如欲界死生於色界須從欲死受色中有之身至彼色界方受生陰无有於欲界受色界生

有身今生淨土義亦如此不可於穢土先則於穢土受淨土生有身也。要須至彼淨土之中寶池之上。方成生有身也。又无色界无色可无中陰傳識受生淨土有色處所既別。如何不許有於中陰傳識至彼受生陰耶。問曰。若有中陰則應生彼至寶池中。方入花中坐。後乃花開。如何於此則入花中與彼生陰有何殊別。答。豈以中陰入彼花中。即令同彼生。

陰攝也。生彼淨土福德力勝。雖是中陰乘花往生。不同穢土中陰无花。雖中生陰同在花中。然勝劣別。明晦有殊。以分中生二陰差別。亦以趣生至生義有差別。分中生陰異不約有花无花分中生別也。若謂同在花中難可差別。即令无有中陰者。亦可穢土中生二陰同。无有華應言中生二陰不別。若謂中陰生陰難俱无花。即有受胎等差別者。卵等三生。

可有差別。化生、生陰如何得殊耶。以此故知有中陰也。又如地獄中陰已被火燒，豈與生陰卽无差別。翻顯淨土善業類同中生相似。然此所說中陰，然未見經論說生淨土者，去身是中陰，非中陰文。不可定判說有无也。雖无經文，然取有義爲勝，不爾去身說是何耶。問曰：若有中陰者，未知此淨去中陰爲著衣不著衣。吞无經論文，然准定應著衣，以俱舍

論言欲界中陰除鮮白比丘尼餘一切中陰皆悉无衣。以欲界中有无慙愧故。一切色界所有中陰皆有衣具慙愧故。以此准知淨土超勝色界如何。中陰无有衣耶。故淨土中陰皆有衣服。問曰：淨土中陰行相如何。答曰：亦以義准知。此穢土生天中陰足下頭上。地獄中陰頭下足上。人鬼傍生猶如鳥飛，平身行也。今生淨土足下頭上。卽此經文坐蓮華中。

卽其相也。又釋有別。生天中陰。足下頭上。立趣受生淨土。中陰坐趣受生也。問曰。淨土中陰。既未至彼極樂世界。於其中間。十萬億佛土。食何食耶。釋曰。欲界中陰生緣未合。多時受彼中陰之身。可須食香。以趣生有淨土。中陰如彈指頃。卽得往生。時既不長。无勞食也。又經中間。十萬億佛土。卽於空中。食諸佛土香飯之氣。以資陰身。趣受生處。其中有義。无量繁多。不可具說。

問曰。如來說經。皆爲逗機化物。悉爲信向者。說不爲疑惑者。宣故藥師經言。佛爲信者。施不爲疑者。說也。何故而說經之中。有舒舌相。勸物生信。有不舒舌。但宣妙理。又說甚深法。凡夫難曉。懷疑生謗。如說法華經會。二歸一二乘人等不生信心。故須多寶世尊。涌寶塔。與證實佛。舒舌相。現不誑。以表真。三陳當信。

之言方申誠諦之語。今阿彌陀經唯說西方依正兩報莊嚴淨相勸物往生易生正信。何須六方或十方佛同舒舌相勸物生信耶。釋曰。按稱讚淨土經下文佛自陳說十方恒沙諸佛見釋迦牟尼佛說稱讚淨土經了各在本土異口同音俱時歎言釋迦牟尼佛能於娑婆世界五濁惡世得阿耨多羅三藐三菩提爲諸衆生說是一切世間極難信法。釋迦

牟尼佛既得諸佛同聲讚歎告舍利弗我於五濁惡世得阿耨多羅三藐三菩提爲諸衆生說是一切世間難信之法是爲甚難如來雖說百千等經不言難說唯稱讚淨土經有九張紙恒沙諸佛及釋迦牟尼世尊咸說此經難信難說蓋以佛說十二部經一切外道皆生誹謗是佛弟子咸發信心今說阿彌陀經言五逆十惡罪根衆生唯能念佛皆生淨

土雖佛弟子信向之者亦生疑惑不信此言  
現見今時四部衆咸有正信尚疑念佛不即  
得生故知此經甚難生信一切種智預知未  
來有此衆生懷疑者衆故同舒舌相表法至  
真勸物脩學又往生淨土解行已上三賢菩  
薩或龍樹等得生西方極惡凡夫亦生正信  
彼諸勝人福多罪少得生淨土有何可怪五  
逆十惡罪惡凡夫一念十念至誠徹到乘佛

本願得生西方十地三賢諸菩薩衆亦信此  
事不起疑心唯說下品下生五逆十惡如此  
愚人无惡不造逢善知識教稱佛名具足十  
念卽生淨土還是斯輩十惡衆生不信念佛  
得生淨域我等既是罪惡凡夫无始已來是  
慳皆犯念佛十聲有何功德令我重罪則得  
除滅往生西方極樂世界此但是佛接引之  
言或是遠聲作近聲說或是第二階法或言

別時之意種種異解不信卽生欺誑極多信  
順甚少故此言教爲信者希諸佛同舒舌相  
遍覆三千之界證法不謬決定得生護念行  
人令生淨土

問曰如華嚴經說諸佛平等皆具一切行滿  
一切願滿方成正覺號兩足尊今藥師經唯  
說藥師琉璃光佛本行菩薩道時發十二大  
願无量壽經及悲華經等說阿彌陀佛初發

菩提心及修菩薩行發四十八願與華嚴經  
文不同有何意也釋曰此兩經意各據一義  
亦不相違據實而論一切諸佛悉具一切殊  
勝妙願无有增減若有一願不圓一行不滿  
卽不得道成正覺名一切智人諸佛功德有  
不平等過維摩經言諸佛如來功德悉皆平  
等而藥師經說十二願无量壽經說四十八  
願者此對所化之機說也諸佛教化衆生皆

約有緣接引衆生，共佛有緣，必依如來本願。如來化導羣品，皆乘弘願，化生諸佛，本發菩提之心，卽住廣大之心。所有衆生之界，我皆令入，無餘涅槃，而滅度之。然衆生界無邊，無數菩薩，始於發心，終於成佛。阿僧祇劫，有初有末，於中行菩薩行，成等正覺，不可遍共一切衆生，皆悉見菩薩修行，供養菩薩，不可遍衆生界，教化利益衆生界，未盡菩薩已成佛。

心雖廣大事卽難周，然於因地衆生於藥師瑠璃光佛所發十二大願，至誠懇重，其願今熟於阿彌陀佛，本發四十八弘誓願，至誠懇重，其願又熟，雖彼此兩佛皆具塵沙諸願，對所化機，偏明別願，衆生於藥師佛十二大願，根熟藥師佛，雖有四十八弘誓願，其機未熟，故佛偏舉十二願，阿彌陀佛四十八願，其機偏熟，雖有十二願，等佛亦不說譬，如醫王藥

庫之中雖具一切藥艸對所病者患冷患熱吐痢不同處方合藥不同一切藥艸偏取賞病之者三五等味搗篩和合或散或丸與病者服不可用藥數少不信醫王藥庫之中具一切藥不可爲有一切諸藥與一病況合和湯藥具用一切冷熱諸藥也佛亦如是如華嚴經實具諸願悉皆平等同彼醫王藥庫之藥或說彼佛十二願或說此佛四十八願如

對病者合藥和湯處分故此兩經不相違也問曰往生衆生修淨業者有何相貌知已卽得定往西方頗有聖教證知相不釋曰有三聖教證已得生以教驗人卽爲證矣一如稱讚淨土經云於此雜染堪忍世界五濁惡時若有淨信諸善男子又善女人聞說如是一切世間難信法能生信解受持演說如教修行當知是人甚爲希有無量佛所曾種善根

是人命終定生西方極樂世界。一如清淨平等覺經云。若人聞說淨土教門。身毛爲豎。如拔出者。我說此人定得解脫也。三如賢護經第一卷說。衆生學得諸佛現前三昧。聞彼阿彌陀如來應供等正覺名號。而能繫心相續。思惟次第不亂。分明觀彼阿彌陀佛。是爲菩薩。思惟具足。成就諸佛現前三昧。因此三昧得見佛故。遂請問彼阿彌陀佛言。世尊。諸菩薩等。成就何法。而得生此佛刹中耶。爾時阿彌陀佛語是菩薩言。若人發心求生此者。當繫心正念相續。阿彌陀佛國。便得生也。行者等自觀於此。三經隨與一經相應。卽知得生淨土也。

問曰。如此穢土色界諸天。亦无憂苦。但有喜樂。與彼淨土有何勝劣。願生淨土。不樂生色界等天耶。釋曰。彼色界天。雖无有憂苦。唯有

喜樂然非極樂終有苦受故修行者不願上  
生略以八義顯非極樂一上无寂樂二下墮  
苦輪三无聖歸依四不聞正法五有諸味定  
六邪見惑增七三災壞境八八難成身第一  
上无寂樂者大涅槃寂滅之樂生彼凡夫不  
能尅證也第二下墮苦輪者生色无色受報  
畢已欲界業焚還生下方也第三无聖歸依  
者色界雖有五淨居天詎比西方多諸補處

第四不聞正法者彼色界天豈方淨土佛菩  
薩衆水鳥樹林晝夜六時恒宣妙法第五有  
諸味定者彼色衆中雖有淨定多諸味定以  
相間雜增生煩惱淨土无也第六邪見惑增  
者生色界者通諸外道有生邪見又受无想  
報將生盡心生謗聖涅槃墮地獄也第七三  
災壞境者三禪已下初火次水後風所壞淨  
土无也第八八難成身者色无色界雖无憂

苦然是八難之中長壽天難攝也具斯八義雖有喜樂終淪苦海故樂非極樂與彼淨土勝劣懸殊故往生之徒不願生於色界也一生淨土畢竟不退故也

問曰願生淨土諸修行者或持一日一夜齋戒或復孝養二親此業如不願往生卽感入天之報閻浮上壽不越百年天卽六欲上壽極多萬六千歲今卽迴斯戒行願生西方如

何以此善因壽命无量無邊阿僧祇劫戒因無別勝劣不殊壽報短長延促懸隔也釋曰此義甚深難可解釋經陳業力不可思議但知仰信難以圖度今正一釋者雖復一日一夜齋戒無有差殊然其受戒之心有於勝劣由心上下戒成差別若本以願心祈生淨土心求勝果戒成妙因感彼西方壽命長遠如願主人天心非殊勝順生死流增長有業故

所感報命不違長故戒雖是同由發戒緣別成其勝劣之業感報有斯長短別也。又戒因雖等念願有殊緣勝助因便生淨土。且如分段變易報業雖同愛願濶殊果成勝劣此亦如是。詎勞生惑也。問曰若本期心願生淨土心成上品戒成勝因可能招彼長時延增壽命若本期心生天受戒垂至終且願生西方卽將先所受戒无作功德招淨土報如何復

能感阿僧祇之命根也。釋曰諸業不定或轉重作輕或促長令短具如經說不可備陳行者本雖受戒願生天中後遇勝緣歸生淨土行雖劣弱以後願強資前戒品轉增殊勝與佛願合壽命遐長阿僧祇劫如捨福行作其命行有雖豐財多病命短捨物入定捨衣鉢業延彼命根更增長遠佛力法力願力業力不可思議非諸凡夫所度量也。

問曰念阿彌陀佛生彌陀佛國正與何願相  
當往生可尔何因聞藥師佛名乃生西方釋  
曰按藥師經言若四輩弟子常修六齋或晝  
夜精勤一心苦行願生西方阿彌陀佛國者  
憶念晝夜一日乃至七日或復中間悔聞我  
說是藥師瑠璃光佛本願功德盡其壽命欲  
終之日有八菩薩迎其精神得生淨土爲此  
人初願生於西方後心悔修前行爲有悔障

不得往生聞藥師佛名悔障消滅遣八菩薩  
來迎此人還遣今生極樂世界此顯瑠璃光  
佛爲滅諸障助成西業恰令得生亦由前持  
戒精勤先修西方業得功德之力生於西方  
義亦无違若不得聞藥師佛名乘有悔心不  
生淨土若无悔者其人終日自須念彼阿彌  
陀佛名豈合弃西方佛號而不稱名假東域  
佛名求生安養

問曰准依法華維摩經等此方卽有淨土何須遠求西方耶釋曰雖有聖教言於此處卽有淨土同處同時不相障礙然維摩足按地雖現淨土法華經中雖說常在靈鷲山及餘諸住處而此二經盡於品末竟無處勸往生其國豈得以有淨言卽云我生其國細詳其義恐理不然問所現淨土爲勸往生不勸生何須現也答今現淨土自爲別益別益是河

如維摩經所現淨土爲除舍利弗等心淨卽佛土淨疑令其見淨明了聖教又爲寶積等宜見淨土得无生忍又法華經顯一乘爲妙二乘爲鹿羸初穢後淨自爲斯益示現非關勸物往生現於淨土也由極樂淨土內外功德勝餘方下品衆生生亦不退況餘勝者餘佛淨土不說是事故勸往生不說此方等无淨土也

生者為虛誑法相續之相現本脫為虛此

之兩經現本脫○不成進道不字現○非關他也石○自心

變現現字現○見有往來來字現○非關他也石○自心

現本石○有往有來現本作○諸佛所師所謂

法也現本脫所○斯何義耶義字現○雖能所

說殊謂之所字○彼既一一呼召既字現○或

上或下論人差別現本作或上○三賢十聖住

果報現本作○並不得生現本無○通引一切

凡愚現本無○拾取一字拾字現○三福散善

淨土正因土字現○接引衆生現

或又誹謗現本無○願我往生西

方現本無○遂便空有願言便字現○或且起

行之人且字現○乃觀經下文言乃字

修習淨業現本無○方入華中現本記主

穢土中生二陰現本作○說有無

飯之氣飯字○問曰如來說經現本作問

不為疑者說也也字○何故而說現本無何

說是世間間字現○或是第二階法現本脫

說

廿七 一切願滿 現本作 ○廿八 无边无数 現本作 ○廿九

其願又熟 又字現 ○廿七 或散或丸 現本無或 ○廿九

有何相貌 現本無 ○卽得定往 現本無 ○頗有聖

教 現本脫 ○三十 行者等自觀 觀字現 ○廿二 長壽天

難攝也 現本無 ○終淪苦海 海字現 ○廿三 詎勞生

惑也 現本無 ○廿四 何因聞藥師 現本無 ○廿四 還八

菩薩 遣字現 ○憐令得生 令字現 ○宣合奔西方

命字現 ○廿五 顯一乘爲妙二乘爲鹿 現本無爲

本作今 ○廿五 顯一乘爲妙二乘爲鹿 現本無自爲

初穢後淨自爲斯益示現 現本無自爲